

**PENUBUHAN BANK SUSU IBU DI MALAYSIA:
SATU ANALISIS HUKUM**

TAQWA BINTI ZABIDI

ABSTRAK

Kesedaran terhadap keperluan dan khasiat susu ibu semakin meningkat di Malaysia. Atas keprihatinan ini, wujud cadangan untuk menubuhkan bank susu ibu untuk membantu bayi-bayi yang memerlukan susu ibu sebagai alternatif terbaik selepas susu ibu kandung. Cadangan ini amat baik untuk memastikan kesihatan bayi terjaga. Namun begitu, pelaksanaannya perlu dipertimbangkan dengan teliti kerana ia melibatkan implikasi hukum penyusuan bagi mereka yang beragama Islam. Sekiranya ia gagal diurus dengan baik, akan berlaku kecelaruan dalam hubungan nasab yang melibatkan sejumlah besar rakyat Malaysia. Justeru, kajian ini dijalankan untuk melihat sejauh mana keperluan menubuhkan bank susu ibu di Malaysia dan apakah kaedah pengurusan terbaik jika ia boleh dilaksanakan. Untuk mendapatkan jawapan terhadap permasalahan yang timbul, kaedah penyelidikan perpustakaan dilakukan bagi mencari titik penyelesaian dalam isu ini. Daripada dapatan kajian, dapat dirumuskan bahawa penubuhan bank susu ibu di Malaysia tidak perlu ditubuhkan untuk mengelakkan berlakunya kecelaruan nasab pada masa akan datang. Terdapat tiga alternatif yang disarankan untuk menggantikan penubuhan

bank susu ibu tersebut iaitu;- i) penubuhan tabung susu ibu; ii) penghasilan produk susu berasaskan susu ibu menggunakan teknologi moden, dan iii) pencarian ibu susu melalui jaringan laman sosial.

PENDAHULUAN

Semakin hari, kesedaran rakyat Malaysia untuk memberikan susu yang terbaik kepada bayi-bayi semakin meningkat. Secara tidak langsung ia menunjukkan kempen yang dijalankan oleh Kementerian Kesihatan Malaysia (KKM) mengenai kepentingan dan kebaikan susu ibu adalah berkesan dan berjaya. Daripada orang perseorangan sehinggalah kepada pertubuhan-pertubuhan bukan kerajaan, masing-masing menyuarakan semangat dan sokongan terhadap kempen yang dijalankan.

Kesan daripada kempen ini juga, masyarakat yang cakna telah bergerak selangkah ke hadapan dengan memikirkan keperluan bayi-bayi di Malaysia yang memerlukan susu ibu walaupun bukan anak kandung sendiri. Cadangan ini dilihat relevan kerana ia membantu bayi-bayi terutama bayi pra-matang yang memerlukan rawatan segera kerana susu ibu merupakan penawar terbaik untuk memulihkan kesihatan mereka. Di samping itu, terdapat juga kes ibu yang mempunyai kekurangan susu atau mempunyai penyakit kronik/berjangkit dan tidak dapat menyusukan bayi mereka.

Justeru di negara barat, idea untuk menubuhkan bank susu ibu telah dicetus oleh Profesor Talbot pada tahun 1910 di Washington. Seterusnya ia telah ditubuhkan di Jerman dan di Paris pada tahun 1947. Penggunaan susu ibu untuk bayi pramatang juga sangat giat dijalankan di Brazil, Norway dan Scandinavia.

Di Malaysia, pada tahun 2006, Mantan Ketua Pengarah KKM, YBhg. Datuk Dr. Ismail Merican pernah mengenengahkan isu penubuhan bank susu dalam ucapan perasmiannya di Seminar Isu-Isu Perubatan Menurut Perspektif Islam di Dewan Besar Institut Kefahaman Islam Malaysia (IKIM). Cadangan ini turut diutarakan oleh beberapa pusat perubatan dan badan-

badan bukan kerajaan agar bank susu ibu dapat ditubuhkan di sini sesuai dengan keperluan bayi-bayi di Malaysia. Namun begitu, setakat ini KKM tidak mempunyai apa-apa polisi atau cadangan untuk menubuhkannya. KKM dilihat lebih menumpukan kepada pendidikan dan peningkatan kesedaran rakyat untuk menyusukan bayi sendiri sama ada secara terus atau dengan susu perahan bagi ibu-ibu yang bekerja. Ia menggambarkan seolah-olah tiada keperluan mendesak di peringkat nasional kerana belum ada usaha ke arah menubuhkan bank tersebut.

Namun begitu, sistem tabungan susu telah dijalankan di Hospital Duchess of Kent, Sandakan Sabah. Di sini, ibu yang mempunyai lebihan susu selepas menyusukan bayinya boleh menyimpan susunya dalam peti sejuk beku untuk diberikan kepada bayi yang memerlukan. Walau bagaimanapun, kedua-dua pihak, penderma (ibu) dan penerima (bayi), perlu bertemu terlebih dahulu dan membuat persetujuan secara bertulis.

ISU DAN MASALAH

Cadangan penubuhan bank susu dilihat dapat memberikan satu lagi bentuk perkhidmatan rawatan yang terbaik terutamanya kepada bayi-bayi yang memerlukan rawatan kerana khasiat dalam susu ibu amat tinggi dan tidak dapat ditandingi oleh mana-mana alternatif perubatan masa kini. Ia merupakan faktor utama mengapa bank susu ibu difikirkan wajar untuk ditubuhkan.

Bagi bayi pramatang, mereka mengalami beberapa masalah seperti kekurangan dalam sistem pencernaan yang boleh mengakibatkan penyakit *necrotising enterocolitis* (NEC) iaitu masalah pada usus. Penyakit ini dapat dikurangkan sebanyak lima kali ganda dengan pengambilan susu ibu berbanding pengambilan susu formula kerana kandungan *probiotics* dalam susu ibu membantu memudahkan pencernaan. Bayi pramatang juga perlu diberi minum susu daripada ibu yang melahirkan bayi yang telah matang. Ini kerana, kandungan DHA/AA hanya wujud dalam susu ibu semasa

kandungan berusia 28 minggu ke atas. Ini bermakna, jika dilahirkan lebih awal, bayi tidak memperoleh zat DHA/AA tersebut daripada susu ibunya.¹

Selain itu, ibu yang melahirkan bayi pramatang juga mengalami masalah tertentu seperti kurang daya penjaan susu dan tahap kesihatan yang rendah yang menjadi punca ibu terpaksa melahirkan anak lebih awal.

Melihat kepada khasiatnya yang tinggi ini, para pengamal perubatan khususnya dalam bidang pediatrik melihat kepada perlunya penubuhan bank susu ibu untuk membantu bayi-bayi yang memerlukan. Sehubungan itu, World Health Organization (WHO) menetapkan supaya dalam keadaan ibu kandung tidak dapat menyusukan anaknya, alternatif pertama ialah susu ibu daripada sumber yang lain. Berikut merupakan pilihan susu kepada bayi pramatang seperti yang disarankan oleh WHO mengikut peringkat daripada sumber susu yang terbaik kepada yang kurang baik:

- a. Susu ibu kandung yang segar;
- b. Susu ibu pramatang yang didermakan dengan segar;
- c. Susu ibu yang matang dan didermakan dengan segar;
- d. Susu ibu yang didermakan dan telah dibasmi kuman;
- e. Susu formula pramatang; dan
- f. Susu formula biasa.

Terdapat tiga konsep pengumpulan susu ibu iaitu:

- a. Bank susu ibu yang mana susu ibu yang didermakan oleh sebilangan wanita ditempatkan dalam satu tempat yang sama;
- b. Sistem tabungan susu ibu di mana susu ibu diasingkan mengikut penderma; dan
- c. Penghasilan susu ibu yang dikomersialkan melalui teknologi *lacto engineering*. Pemprosesan ini seakan pemprosesan susu tepung di mana ia diambil daripada seorang wanita. Teknologi seumpama ini telah wujud dan diberi nama *human-human milk fortifier* (H2MF).

1 Cadangan Pendermaan Susu Ibu Secara Tabung atau Pembankan di Unit Intensif Neonatal (*Neonatal Intensive Care – NICU*) Pusat Perubatan Universiti Kebangsaan Malaysia (PPUKM) disampaikan oleh Prof. Dr. Cheah Fook Choe, Pakar Pediatrik Neonatologi PPUKM dalam Mesyuarat Panel Kajian Syariah Kali Ke-76 pada 9 Februari 2012.

Jika dilihat dari satu aspek, bank susu ibu mempunyai kelebihan dan manfaat yang besar kepada bayi-bayi yang memerlukannya. Walau bagaimanapun, dari aspek yang lain, ia bersangkut-paut dengan hukum syarak iaitu pengharaman atas sebab susuan. Jika prosedur tidak dikawal, dibimbangi berlaku percampuran perkahwinan antara adik-beradik susuan atau himpunan adik-beradik susuan dalam satu perkahwinan yang mana hukumnya adalah haram.

Sehubungan itu, penulisan ini akan membincangkan secara terperinci dengan melihat kepada pandangan para fuqaha terhadap permasalahan yang ditimbulkan. Sebelum isu ini dikupas, konsep penyusuan dalam syarak dan pengharaman atas sebab susuan dibincangkan terlebih dahulu.

PENYUSUAN SUSU IBU

Tiga firman Allah SWT dalam al-Quran yang menyentuh isu penyusuan susu ibu kepada bayi-bayi menunjukkan bahawa Islam amat menggalakkan amalan ini ditunaikan. Firman Allah tersebut adalah seperti berikut:

﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ
وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا
لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَالِدِهِ ۗ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ
ذَلِكَ ۗ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا ۗ وَإِنْ
أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْرِعُوا بِوَالِدِكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ
بِالْمَعْرُوفِ ۗ وَأَنْقُوا اللَّهَ ۗ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۗ ۝۲﴾

Maksudnya: "Dan ibu-ibu hendaklah menyusukan anak mereka selama dua tahun genap, iaitu bagi orang yang menyempurnakan penyusuan itu; dan kewajiban bapa pula ialah memberi makan dan

pakaian kepada ibu itu menurut cara yang sepatutnya. Tidaklah diberatkan seseorang melainkan menurut kemampuannya. Janganlah menjadikan seseorang ibu itu menderita kerana anaknya, dan (jangan juga menjadikan) seorang bapa itu menderita kerana anaknya, dan waris juga menanggung kewajiban sedemikian (jika si bapa tiada). Kemudian jika keduanya (suami isteri) mahu menghentikan penyusuan itu dengan persetujuan (yang dicapai oleh) mereka sesudah berunding, maka mereka berdua tidaklah salah (melakukannya). Dan jika kamu hendak beri anak-anak kamu menyusu kepada orang lain, maka tidak ada salahnya bagi kamu apabila kamu serahkan (upah) yang kamu mahu beri itu secara yang patut. Dan bertakwalah kepada Allah, dan ketahuilah bahawa Allah sentiasa melihat apa yang kamu lakukan.”

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَنَا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي
عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ﴿١٤﴾³

Maksudnya: Dan Kami wajibkan manusia berbuat baik kepada kedua ibu bapanya; ibunya telah mengandungnya dengan menanggung kelemahan atas kelemahan dan menceraikan susunya dalam masa dua tahun; bersyukurlah kepada-Ku dan kepada kedua ibu bapamu; dan kepada Akulah tempat kembalimu.

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا
وَحَمَلُهُ وَفَصَّلَهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً
قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ

وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحَ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ

وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ⁴

Maksudnya: Dan Kami wajibkan manusia berbuat baik kepada kedua ibu bapanya; ibunya telah mengandungkannya dan telah melahirkannya dengan bersusah payah. Sedang tempoh mengandungnya berserta dengan tempoh menceraikan susunya ialah dalam masa tiga puluh bulan...

Susu ibu merupakan makanan yang paling lengkap dan terbaik untuk seorang bayi. Ia juga telah terbukti mempunyai khasiat dan kualiti yang sangat tinggi, yang tidak mampu ditandingi oleh susu lembu atau susu formula kerana ia tidak mengandungi antibodi, enzim dan sel rintangan jangkitan kuman. Sebaliknya susu ibu juga mengandungi *lactose*, *lipid*, *protein*, *probiotics*, *lc-pufa* (DHA, AA) dan *prebiotics*. Antara khasiat susu ibu ialah:

- Mengandungi zat makanan yang lengkap dan mencukupi.
- Mengandungi antibodi yang bertindak melawan penyakit.
- Mengandungi enzim.
- Mudah dihadam.
- Tiada pencemaran.

Jelas bahawa ulangan sebanyak tiga kali dalam al-Quran tentang penyusuan bukan sia-sia. Malah ia merupakan satu bentuk penekanan mengenai peri pentingnya susu ibu untuk para bayi. Al-Quran juga memberi petunjuk bahawa seseorang bayi itu boleh disusukan oleh wanita yang lain sepertimana yang dinyatakan dalam surah al-Baqarah tersebut. Jika disingkap kisah hidup Rasulullah SAW, Baginda juga mendapat pemakanan yang sihat melalui dua orang ibu susuannya iaitu Thuwaibah dan Halimah al-Saadiyah setelah kewafatan ibunya. Ini menunjukkan bahawa mendapatkan

4 Surah al-Ahqaf, 46:15

susu ibu daripada pihak ketiga tidak bertentangan dengan syarak. Bahkan Rasulullah SAW telah mendidik kita mengenai kesan penyusuan oleh wanita yang bukan ibu kandung bayi itu sendiri. Susulan daripada itu, para fuqaha menetapkan syarat-syarat untuk menentukan bagaimana suatu susuan itu mempunyai kesan dari sudut syarak.

Pengharaman Atas Sebab Susuan

Sebelum sesuatu keputusan dapat dibuat berkaitan hukum penubuhan bank susu, seharusnya dibentangkan terlebih dahulu syarat-syarat pengharaman atas sebab susuan. Ini kerana ia akan memberi kesan yang besar kepada proses dan prosedur penubuhan bank susu. Oleh itu, syarat-syarat pengharaman atas sebab susuan perlu diteliti. Memandangkan terdapat beberapa pandangan terhadap hukum penubuhan bank susu ini daripada pelbagai mazhab dan aspek, subtopik seterusnya ini akan membincangkan syarat-syarat pengharaman atas sebab susuan daripada tiga aspek seperti berikut dengan mengambil kira pandangan mazhab-mazhab selain mazhab Syafie:

- a. Orang yang menyusukan;
- b. Susu ibu; dan
- c. Bayi yang menyusukan.

Syarat Berkaitan Orang yang Menyusukan

Orang yang menyusukan hendaklah seorang wanita. Dengan ini, susu daripada selain manusia, contohnya haiwan, tidak disabitkan dengan hukum pengharaman. Begitu juga dengan lelaki yang melalui proses pertukaran jantina tidak disabitkan hukum pengharaman. Bagi kes khunsa, jika jelas dia adalah perempuan, disabitkan hukum tersebut.⁵

5 Al- Nawawi, Abu Zakaria Yahya bin Syaraf, Adil Ahmad Abd Maujud dan Ali Muhammad Mu'awwid (eds.), *Raudhah al-Tolibin*, jil. 6, cet. Khas, (Lubnan; Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2003), m/s: 419; Al-Kasani, 'Ala al-Din Abu Bakar bin Mas'ud, Abd Razak Al-Halbi (ed.), *Bada'i' al-Sana'i' fi Tartib al-Syara'i'*, jil. 3, cet. 2, (Lubnan: Dar Ihya' al-Turath al-Arabi, 1998), m/s: 407.

Jumhur fuqaha juga sepakat menetapkan pensabitan hukum anak susuan jika wanita tersebut masih hidup atau telah mati ketika bayi tertentu disusukan dengan susunya. Mazhab Syafie pula menetapkan wanita tersebut hendaklah masih hidup ketika susu diambil daripadanya. Jika diambil daripada wanita yang telah mati, dia tidak sah sebagai ibu susuan.⁶

Fuqaha mazhab Hanbali, Hanafi dan Shafie juga mensyaratkan wanita tersebut mestilah mampu melahirkan anak iaitu pada umur baligh. Mazhab Syafie juga menetapkan bahawa umur minimum orang yang menyusu berdasarkan umur baligh iaitu sembilan tahun⁷ atau dengan mengambil kira umur tersebut jika tidak dapat dipastikan dia telah baligh melalui kedatangan haidnya. Sekiranya, seorang perempuan yang mempunyai susu itu kurang daripada sembilan tahun, dia tidak sah sebagai ibu susuan,⁸ melainkan dia telah baligh.

Jumhur fuqaha tidak mensyaratkan seseorang itu mestilah hamil terlebih dahulu untuk menyusukan anak. Di samping itu tidak juga disyaratkan mempunyai suami yang menyetubuhinya. Ini bermakna, sah taraf ibu susuan kepada wanita bujang atau wanita yang telah putus haid menjadi ibu susuan.

Selain itu, tidak disyaratkan agama ibu susuan mestilah menyamai agama anak susuan memandangkan tidak ada nas yang melarang seorang wanita Islam menyusukan bayi bukan Islam dan begitu juga sebaliknya tidak ada larangan untuk seorang wanita bukan Islam menyusukan bayi beragama Islam. Namun, Imam Malik berpendapat makruh menyusu daripada seorang perempuan Nasrani, Yahudi atau Majusi kerana makanan mereka tidak selamat daripada babi dan arak. Dibimbangi ia menjadi makanan kepada bayi tersebut.⁹

Dalam syarat-syarat berkaitan orang yang menyusu ini, Muzakarah Jawatankuasa Fatwa MKI Kali Ke-96 yang lalu juga telah mempersetujui bahawa orang yang menyusu mestilah seorang wanita, tidak kira sama

6 Ibid

7 Al-Nawawi, Abu Zakaria Mahyuddin bin Syaraf, Muhammad Najib Al-Mut'i (ed.), *Kitab al-majmu'*, jil. 20, cet. 1, (Lubnan: Dar Ihya' al-Turath al-Arabi, 2001), m/s: 59.

8 Ibid

9 Malik bin Anas al-Asbahi, *al-Mudawwanah al-Kubra*, jil. 2, (Lubnan: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, t.th.), m/s: 303 - 304.

ada bujang atau telah berkahwin, telah hamil atau belum, beragama Islam atau sebaliknya, dan mempunyai susu secara semula jadi atau melalui pengambilan ubat-ubatan/suntikan untuk merangsang pengeluaran susu. Syarat bagi orang yang menyusukan ini juga adalah sama ditetapkan ke atas orang yang mendermakan susunya.

Syarat Berkaitan Susu Ibu

Syarat berkaitan susu ibu ialah susu tersebut mestilah sampai ke perut bayi sama ada dengan kaedah menyusui terus dari payudara atau menggunakan alat bantuan seperti botol susu dan tiub yang dimasukkan melalui hidung.¹⁰ Hujah ini berdasarkan kepada hadith berikut:

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَا رِضَاعَ إِلَّا مَا شَدَّ الْعَظْمَ وَأَنْبَتَ اللَّحْمَ¹¹

Maksudnya: Daripada Ibn Mas'ud berkata, tidak berlaku hukum penyusuan melainkan dengan apa yang menguatkan tulang dan menumbuhkan daging. Hadis riwayat Abu Daud

Perkara ini penting diperjelaskan kerana ia memberi kesan kepada hukum penubuhan bank susu ibu. Jumhur fuqaha iaitu Mazhab Hanafi, Maliki (pendapat al-Sya'bi dan al-Thauri), Syafie dan Hanbali dalam riwayat yang *asah* berpandangan bahawa penyusuan melalui tiub atau botol adalah sama seperti penyusuan daripada seorang wanita.¹² Ini kerana asas pengharaman ialah makanan asasi melalui susu diterima dan ia menumbuhkan daging, memanjangkan tulang serta menahan daripada kelaparan. Kesemua keadaan

10 Wizarah al-Awqaf wa al-Syu'un al-Islamiyyah, "Radha'", *al-Mausu'ah al-Fiqhiyah*, jil. 22, cet. 2, (Kuwait: Wizarah al-Awqaf wa al-Syu'un al-Islamiyyah, 1992), m/s: 243.

11 Abu Daud dalam Abu Toyyib Muhammad Shams al-Haq al-Azim Abadi, 'Aun al-Ma'bud Syarh Sunan Abi Daud, Kitab al-Nikah, Bab fi radha' al-Kabir, no. hadith: 2045, jil. 6, cet. 2, (Madinah: Muhammad Abdul Muhsin, 1968), m/s: 61.

12 bdul Karim Zaidan, *al-Mufassal fi Ahkam al-Mar'ah wa Bait al-Muslim fi al-Syari'ah al-Islamiyyah*, jil. 6, cet. 3, (Lubnan: Mu'assasah al-Risalah, 2000), m/s: 254. al-Kasani, m/s: 407. al-Nawawi, m/s: 72. Lihat lampiran 2; Malik bin Anas, m/s: 295.

ini dapat diterima oleh bayi walaupun tidak menyusu daripada seorang wanita secara terus.

Pendapat ini bertentangan dengan pendapat mazhab al-Úahiri dan al-Ja`fari. *Al-Radha`* menurut Ibn Hazm al-Dzahiri bermaksud hisapan bayi pada payudara seorang wanita secara terus. Semua kaedah lain seperti diberi minum, disuntik, disuap dengan makanan lain, dituang ke dalam mulut dan sebagainya tidak dinamakan sebagai *al-radha`*. Oleh yang demikian, kaedah selain daripada hisapan tidak disabitkan hukum penyusuan walau ia menjadi makanan asasi kepada bayi tersebut.¹³ Yusuf al-Qarañawi juga menyokong pendapat ini dan secara langsung berpandangan tiada halangan untuk menubuhkan bank susu. Ia juga merupakan pendapat YBhg. Sahibus Samahah Dr. Juanda Jaya, Mufti Perlis yang antara lain menyebut “yang lebih dipertimbangkan adalah soal hubungan kejiwaan antara bayi dengan ibu susu bukan semata-mata material susu”.¹⁴

Dalam konteks ini, Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia Kali Ke-96 yang bersidang pada 13 – 15 Oktober 2011 yang lalu memutuskan:

Jumhur fuqaha` juga bersepakat bahawa terdapat dua kaedah penyusuan bagi menjadikan bayi tersebut mahram dengan sebab susuan, iaitu penyusuan secara langsung dari payudara dan penyusuan secara tidak langsung seperti menggunakan tiub, botol susu dan sebagainya. Sehubungan itu, bagi wanita yang menggunakan alat sokongan atau alat bantuan sebagai kaedah menyusukan bayi, Muzakarah memutuskan bahawa bayi tersebut sah sebagai anak susuan apabila cukup syarat-syarat penyusuan yang ditetapkan oleh Syarak seperti berikut:

- a. bilangan susuan hendaklah dengan lima kali penyusuan;*
- b. susu yang dihisap mestilah sampai ke perut bayi; dan*
- c. umur bayi tidak melebihi dua tahun mengikut perkiraan bulan qamariah.*

13 Abdul Karim Zaidan, m/s: 254.

14 Utusan Malaysia, “Bank Susu Tidak Menyalahi Syarak”, 19 Oktober 2011, m/s: 28.

Hujah thabitan [thabit] ini ialah kerana susu ibu tersebut telah menjadi makanan asasi kepada bayi yang menumbuhkan daging dan memanjangkan tulang, sama seperti bayi yang menyusu secara terus daripada payudara. Walau bagaimanapun, sekiranya kaedah yang dilakukan adalah dengan cara menyuntik susu melalui qubul atau dubur, menitik susu ke dalam mata, telinga atau di tempat luka tubuh badan, maka bayi tersebut tidak sah sebagai anak susuan.

Syarat seterusnya berkaitan sifat susu ibu. Sekiranya susu ibu dicampur dengan bahan-bahan lain dan diberi minum kepada bayi, mazhab Hanafi dan Maliki berpandangan bahawa ukuran pengharamannya dilihat kepada bahan yang lebih banyak. Jika susu yang lebih banyak, berlakulah pengharaman dan sebaliknya, jika bahan lain yang lebih banyak tidak berlaku pengharaman kerana hukum dikira bagi bahan yang lebih banyak.

Sementara itu, bagi ulama mazhab Syafie dan Hanbali mengikut pendapat yang rajih, susu yang bercampur dengan bahan-bahan lain sama juga seperti susu tulen yang tidak dicampur dengan makanan, minuman atau lainnya kerana susu itu tetap sampai ke rongga perut bayi yang menyusu.¹⁵

Syarat Bayi Yang Menyusu

Syarat pertama tentang bayi yang menyusu ialah umur bayi tersebut dua tahun ke bawah dengan sepakat oleh semua fuqaha.¹⁶ Ia berdasarkan firman Allah SWT:

﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ

الرَّضَاعَةَ ...¹⁷

Maksudnya: "Dan ibu-ibu hendaklah menyusukan anak mereka selama dua tahun genap, iaitu bagi orang yang menyempurnakan penyusuan itu;..."

15 Wahbah al-Zuhayli, *al-Fiqh al-Islami wa Adillatuh*, jil. 10, cet. 4, (Beirut: Dar al-Fikr, 1997), m/s: 7284 - 7285.

16 Wizarah al-Awqaf wa al-Syu'un al-Islamiyyah, m/s: 245.

17 Surah al-Baqarah, 2: 233

Surah Luqman, 31:14

... وَفَصَلَّهُ فِي عَامَيْنِ ...

Maksudnya: "...dan menceraikan susunya dalam masa dua tahun; ..."

18 ... وَحَمَلَهُ وَفَصَلَّهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ...

Maksudnya: ...sedang tempoh mengandungnya berserta dengan tempoh menceraikan susunya ialah dalam masa tiga puluh bulan...

Rasulullah SAW juga bersabda:

لَا رِضَاعَ إِلَّا مَا كَانَ فِي الْحَوْلَيْنِ¹⁹

Maksudnya: Tidak berlaku (hukum pengharaman) penyusuan melainkan dalam tempoh (umur) dua tahun. Hadith riwayat al-Daruqutni

20 لَا يُحْرَمُ مِنَ الرِّضَاعِ إِلَّا مَا فَتَقَ الْأَمْعَاءَ فِي التَّدْيِ وَكَانَ قَبْلَ الْفِطَامِ

Maksudnya: Tidak diharamkan daripada penyusuan melainkan dengan apa yang sampai ke pencernaan daripada susu dan ia berlaku sebelum bercerai susu. (Hadith riwayat al-Tirmizi)

Imam Malik menambah bahawa disyaratkan pengharaman tersebut bagi yang menyusu dalam tempoh umurnya dua tahun sebulan atau dua tahun dua bulan dan tidak makan selama tempoh tersebut bagi menggantikan susu yang diminum.²¹

18 Surah al-Ahqaf, 46:15

19 Al-Daruqutni, Al-Hafiz `Ali bin Umar, Adil Ahmad `Abd al-Maujud dan `Ali Muhammad Mu`awwidh (eds.), *Sunan al-Daruqutni*, Kitab *al-Radha`*, no. hadith: 4284, jil. 3, cet. 1, (Lubnan: Dar al-Makrifah, 2001), m/s: 408. Menurut Ibn `Adi ia adalah hadith *marfu`*.

20 Al-Tirmizi dalam al-Mubarakfuri, Abu `Ali Muhammad `Abd al-Rahman bin Abd al-Rahim, Raid bin Sabri (ed.), *Tuhfah al-Ahwazi Syarh Jami` al-Tirmizi*, Kitab *al-Radha`*, Bab *Ma Ja'a `Anna al-radha` ah la Tuharrim illa fi al-Sighar dun al-Haulain*, no. hadith: 1152, jil. 1, (Amman: Bait al-Afkar al-Dauliah, t.th.), m/s: 1179. Menurut Abu Isa, hadith ini *hasan sahih*.

21 Malik bin Anas al-Asbahi, m/s: 297.

Berdasarkan dalil-dalil di atas juga tidak sah taraf anak susuan bagi seseorang dewasa yang menyusu kerana telah melepasi tempoh tersebut. Bahkan daripada hadith di atas ini, susu tidak cukup untuk dicernakan oleh perut orang dewasa dan tidak dapat menumbuhkan daging dan memanjangkan tulang seperti yang dinyatakan dalam hadith sebelum ini.

Perkara kedua berkaitan bayi yang menyusu ialah bilangan susuan. Mazhab Hanafi, Maliki dan Imam Ahmad berpandangan sama ada sedikit atau banyak kali bilangan susuan itu, hukum pengharaman tetap berlaku. Namun, bagi mazhab Syafie dan Hanbali, bilangan susuan hendaklah tidak kurang daripada lima kali berdasarkan kepada hadith berikut:²²

وَقَالَتْ عَائِشَةُ أَنْزَلَ فِي الْقُرْآنِ عَشْرَ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ فَنُسِخَ مِنْ ذَلِكَ خَمْسٌ وَصَارَ إِلَى خَمْسِ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ فَتَوَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ²³

Maksudnya: Aisyah berkata, "Diturunkan dalam al-Quran sepuluh kali penyusuan, dinasakhkan lima kali yang diketahui dan ia menjadi lima kali penyusuan yang diketahui sehinggalah wafat Rasulullah SAW, dan perkara tersebut kekal sebegitu (dibaca dengan lima kali penyusuan yang diketahui)". (Hadith riwayat Al-Tirmizi)

Seterusnya, bayi yang menyusu dikira sebagai anak susuan walaupun dia menyusu dengan lebih daripada seorang wanita mengikut pendapat mazhab Syafie dan Hanbali.²⁴ Contohnya, apabila lima orang wanita mengumpulkan susu mereka dalam satu bekas dan diberi minum kepada seorang bayi sebanyak lima kali, maka kesemua wanita tersebut dikira sebagai ibu susuan kepada bayi tersebut. Namun begitu, dalam mazhab Hanafi, jika bilangan penderma terlalu ramai sehingga sukar untuk dipastikan siapakah pendermanya, ia tidak disabitkan hukum pengharaman atas sebab susuan.²⁵

22 Al-Nawawi, m/s: 66.

23 Al-Tirmizi dalam al-Mubarakfuri, m/s: 1176

24 Al-Nawawi, m/s: 65. Lihat lampiran 2; Abdul Karim Zaidan, m/s; 256.

25 Zainuddin bin Ibrahim, *al-Ashbah wa al-Naza'ir*, cet. 1, (Lubnan: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1999), m/s: 58.

Ini kerana faktor yang mendatangkan hukum pengharaman (المانع) adalah diragui. Setiap perkara yang disabitkan sesuatu hukum mestilah bersandarkan kepada perkara yang yakin dan tidak boleh disandarkan kepada sesuatu perkara yang diragui atau tidak diketahui maklumatnya.

Implikasi Hukum Pengharaman Atas Sebab Susuan

Dalam Islam, penyusuan seorang bayi (anak susuan) dengan seorang wanita lain (ibu susuan) membawa kepada implikasi perhubungan keturunan (*nasab*) apabila memenuhi syarat-syarat yang telah ditetapkan. Firman Allah SWT:

وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ ۖ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَيْرَ بِالْأَسْفَلِ ۗ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ
إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ ۖ إِنَّكُمْ إِنتُمْ كَانُوا كَبِيرًا ۗ

Maksudnya: Diharamkan kepada kamu berkahwin dengan (wanita-wanita berikut): ibu-ibumu, anak-anakmu, saudara-saudaramu, saudara-saudara bapamu, dan saudara-saudara ibumu, anak-anak saudaramu yang lelaki, anak-anak saudaramu yang perempuan, ibu-ibumu yang telah menyusukan kamu, saudara-saudara susuanmu, ibu-ibu isterimu, anak-anak tiri yang dalam pemeliharaanmu dari isteri-isteri yang kamu telah campuri; tetapi kalau kamu belum campuri mereka, maka tiadalah salah kamu mengahwininya. Dan bekas isteri anak-anakmu sendiri yang berasal dari benih kamu. Dan menghimpunkan dua beradik (untuk dikahwini), kecuali yang berlaku di masa lalu. Sesungguhnya Allah Maha Pengampun, lagi Maha Mengasihani.

Rasulullah SAW juga menegaskan dalam sabdanya:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : قَالَ (لِي) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْرُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ²⁷

Maksudnya: Daripada Abdullah bin Abu Bakar, daripada 'Amrah daripada Aishah RA katanya, Rasulullah SAW bersabda kepadaku: "Diharamkan (berkahwin) dengan sebab penyusuan sebagaimana diharamkan (berkahwin) dengan sebab kelahiran (nasab)."

Hadith riwayat Muslim

Ini bermakna, hubungan anak susuan dengan ibu susuan yang telah memenuhi syarat-syarat yang telah ditetapkan adalah sama seperti hubungan dengan sebab keturunan, iaitu seorang anak susuan haram berkahwin dengan semua orang yang diharamkan berkahwin dengan sebab keturunan seperti ibu dan bapa (suami kepada ibu susuan), datuk, nenek dan ke atas serta adik-beradik susuan dan ke bawah. Pengharaman berkahwin ini juga termasuk diharamkan berkahwin dengan sebab persemendaan (*musaharah*).

Manakala bayi-bayi yang menyusu dengan seorang wanita menjadi adik beradik susuan dan haram berkahwin antara mereka jika berlainan jantina.

Antara kesan yang perlu dielakkan dalam masyarakat berdasarkan apa yang dijelaskan dalam mazhab Syafie, seorang lelaki yang ingin berkahwin secara poligami juga perlu memastikan isteri keduanya atau yang seterusnya tidak pernah disusukan oleh isterinya yang terdahulu. Dia juga perlu memastikan isteri-isterinya tidak pernah disusukan oleh seorang wanita yang sama. Ini kerana jika berlaku perkahwinan antara lelaki dan dua orang adik-beradik susuan, dia telah mengumpulkan dua adik-beradik dalam satu perkahwinan, dan ini adalah diharamkan dalam Islam seperti yang tertera dalam surah al-Nisa' yang disebutkan.

²⁷ Muslim, *Sahih Muslim* dalam *Mausu'ah al-Sunnah al-Kutub al-Sittah wa Syuruhuha*, Kitab *al-Radha'*, Bab *Yahrum min al-Radha'ah ma Yahrum min al-Wiladah*, no. hadith 3569, jil. 2, cet. 2. (Istanbul: Cagri Yayinlari, 1992), m/s: 921.

PANDANGAN FUQAHA KONTEMPORARI MENGENAI PENUBUHAN BANK SUSU

Berdasarkan penjelasan yang diberikan di atas, dengan mengambil kira pelbagai pendapat daripada pelbagai mazhab mengenai ketiga-tiga aspek yang boleh disabitkan hukum pengharaman atas sebab susuan, didapati terdapat dua pendapat mengenai hukum penubuhan bank susu iaitu:

- a. Pendapat yang mengharuskan; dan
- b. Pendapat yang mengharamkan.

Pendapat Yang Mengharuskan Penubuhan Bank Susu

Merujuk kepada keputusan yang dikeluarkan oleh Dar al-Ifta' Mesir, tiada halangan untuk menubuhkan bank susu sekiranya berpandukan mekanisme pelaksanaan berikut:²⁸

- a. **Susu yang dikumpulkan dikeringkan** dengan kaedah pengewapan dan bertukar menjadi serbuk yang kering. Kemudian ia dibancuh dengan air untuk memudahkan bayi meminumnya sehingga berubah sifat susu dan kuantiti air tersebut melebihi kuantiti susu. Kaedah ini tidak mensabitkan pengharaman perkahwinan antara bayi dengan wanita yang memberikan susunya serta ahli keluarganya;
- b. **Susu dikumpulkan daripada sebilangan besar wanita sehingga tidak dapat dikira atau ditentukan susu tersebut kepunyaan siapa** selepas dicampurkan semuanya. Dalam keadaan ini tiada halangan bagi dua orang anak yang menyusu daripada susu yang dikumpulkan tersebut untuk berkahwin kerana tidak dapat ditentukan wanita mana yang menyumbangkan susu tersebut walaupun ia disimpan dalam bentuk yang telah dibekukan dan diberikan kepada bayi dalam bentuk cecair seperti asalnya.

28 *Jumhuriyah Miḥr al-Ūrabiyyah Wizarah al-Awqaf al-Majlis al-'Ala li al-Syu'un al-Islamiyyah, al-Fatawa al-Islamiyyah min Dar al-Ifta' al-Misriyyah*, jil. 6, cet. 2, (Kaherah, 1997), m/s: 2177.

Yusuf al-Qaralawi berpandangan bahawa penubuhan bank susu adalah harus berdasarkan hujah-hujah berikut:

- a. Asas pensabitan anak susuan adalah kerana sifat keibuan yang menyusukan anak dan tidak hanya kerana meminum susu tersebut. Pengharaman perkahwinan tidak berlaku melainkan dengan penyusuan, dan ia **tidak disebutkan penyusuan melainkan apabila si ibu menyusukan bayi tersebut secara langsung**. Apa-apa kaedah selain daripada kaedah itu tidak dinamakan penyusuan, malah dinamakan sebagai memberi makan, minum, suntikan dan sebagainya.²⁹ Oleh yang demikian, tidak timbul permasalahan atau keraguan siapakah keluarga susuan terutama sekali apabila anak tersebut ingin berkahwin pada masa akan datang.
- b. Memandangkan tiada apa-apa halangan untuk menubuhkan bank susu, ia dibenarkan **selama mana masalah pensyariatannya yang dianggap kuat (*ma'la'at' syar'iyyah mu'tabarah*) tercapai**.³⁰
- c. Selain itu, apabila membincangkan isu yang melibatkan kemaslahatan umum, **ahli fatwa perlu mengutamakan kemudahan berbanding kesukaran** tanpa melampaui nas-nas yang teguh atau kaedah yang mantap.³¹
- d. Syeikh Nafiyyah Saqar pula mengambil pendapat Syeikh Ahmad Haridi, Mufti Mesir (tahun 1963) yang menetapkan tidak disabitkan pengharaman atas sebab susuan apabila bayi-bayi diberi makan dengan susu yang terkumpul dalam bank susu dan **susu tersebut dikeringkan melalui kaedah pengewapan**. Ini kerana susu yang dikeringkan tidak mengalir seperti susu dalam bentuk asalnya.³²

29 Al-Qaradhawy, Yusuf, *Min Hady al-Islam Fatawa Mu'asirah*, jil. 2, (Beirut: al-Maktab al-Islami, 2003), m/s: 553 – 554.

30 Ibid, m/s: 555

31 Ibid, m/s: 556

32 'Atiyyah Saqar, *Ahsan al-Kalam fi Fatawa wa al-Ahkam*, jil. 2, (Kaherah: Dar al-Ghadd al-Arabi), m/s: 23 – 25.

Pendapat Yang Mengharamkan Penubuhan Bank Susu

Majma' Fiqh Islami yang bersidang pada 10 – 16 Rabi'ul akhir 1406 bersamaan 22 – 28 Disember 1985 telah memutuskan bahawa penubuhan bank susu adalah ditegah dan haram mengambil susu daripada bank susu ini.³³ Tiga perkara penting yang dinyatakan dalam keputusan tersebut ialah:

- a. Penubuhan bank susu adalah kajian bangsa barat yang akhirnya timbul daripada eksperimen tersebut kesan-kesan negatif dan menyebabkan ia kurang mendapat perhatian;
- b. Islam secara ijma' mengiktiraf kesan penyusuan sama seperti nasab, ia mengharamkan apa yang diharamkan sebab nasab. Antara matlamat pensyariatan umum ialah menjaga nasab. Namun, penubuhan bank susu membawa kepada percampuran nasab dan keraguan; dan
- c. Hubungan kemasyarakatan dalam dunia Islam dapat memenuhi keperluan bayi pramatang, bayi yang kekurangan berat badan atau bayi yang memerlukan susu ibu dalam kes-kes tertentu yang perlu kepada penyusuan secara semula jadi. Ia merupakan alternatif kepada penubuhan bank susu.

Syeikh al-Walid bin Rasyid al-Su'aidan dalam bukunya bertajuk *Isu-Isu Fiqh Perubatan Semasa* juga menyokong pendapat yang mengatakan ia adalah haram. Antara faktor-faktor pengharaman adalah seperti berikut:³⁴

- a. Pensabitan anak susuan berlaku dan ia akan mendorong ramai orang terjebak dengan perkara haram apabila seorang lelaki berkahwin dengan ibu susunya atau adik-beradik susuannya;
- b. Menjaga keturunan termasuk dalam lima perkara yang wajib dipelihara dalam syariat. Oleh itu, apa-apa sahaja yang boleh mendatangkan kemudaratan dalam menjaga nasab keturunan perlu ditegah; dan

33 Muhammad Ali al-Taskhiri, *Taqarir 'an al-Mu'tamarat al-Dauliyyah al-Mihwar al-Awwal ma' Mu'tamarat Majma' al-Fiqh al-Islamiy*, jil. 1, cet. 1, (Lubnan: Dar Ihya' al-Turath al-'Arabi, 1997), m/s: 162 – 163.

34 Al-Syeikh Walid bin Al-Su'aidan, Basri bin Ibrahim al-Hasani al-Azhari (terj.), *Isu-Isu Fiqh Perubatan Semasa*, cetakan pertama, (Kuala Lumpur: al-Hidayah Publication, 2007), m/s: 326 – 327.

- c. Terdapat kaedah-kaedah lain bagi menggantikan penubuhan bank susu seperti mendapatkan wanita lain yang sukarela untuk menyusukan bayi tersebut atau menggunakan susu formula walaupun ia tidak setanding dengan khasiat susu ibu.

HUKUM MENUBUHKAN BANK SUSU

Merujuk kepada ketiga-tiga konsep pengumpulan susu ibu yang dicadangkan, berikut merupakan analisis syariah berdasarkan kepada syarat-syarat yang ditetapkan oleh syarak:

Bank Susu Ibu

Konsep umum bank susu ibu ialah semua susu ibu yang didermakan, dikumpulkan dalam satu tempat setelah disaring dan dipastikan ia bebas daripada sebarang penyakit. Di samping itu, data-data penderma dan penerima direkodkan.

Dari sudut syariah, penubuhan bank ini mewujudkan kebimbangan akan berlakunya percampuran nasab jika semua syarat pengharaman atas sebab susuan ditepati. Ini kerana, bank susu akan melibatkan jumlah penderma (iaitu ibu) dan penerima (iaitu bayi) yang ramai. Jumlah yang ramai ini akan mengakibatkan percampuran nasab kerana mana-mana bayi diberi minum susu ibu yang didermakan oleh sebilangan wanita. Seorang bayi boleh memiliki ramai ibu susuan dan adik-beradik susuan. Sekalipun ahli keluarga mengambil langkah untuk mengekalkan hubungan pertalian persaudaraan dengan semua pihak yang terbabit, ia sesuatu yang amat sukar kerana ia melibatkan bilangan yang ramai.

Sasaran penerima susu daripada bank ini ialah bayi-bayi pramatang, bayi-bayi yang mana ibunya tidak mempunyai susu yang cukup atau ibu yang mempunyai penyakit kronik, bayi yang mempunyai masalah tertentu dan sebagainya. Jika dibandingkan kelompok ini dengan kelompok masyarakat umum seluruhnya, masalah masyarakat

awam perlu dipelihara terlebih dahulu. Ia bertepatan dengan kaedah *المصلحة العامة تقدم على المصلحة الخاصة*.

Selain itu, terdapat juga satu kaedah lain yang menyentuh isu ini iaitu *يتحمل الضرر الخاص لدفع ضرر عام*. Kaedah ini memberi gambaran bahawa kemudaratan khas iaitu kemudaratan yang dialami oleh bayi terpaksa ditanggung demi menyelamatkan kemudaratan terhadap masyarakat awam. Walau bagaimanapun, ini tidak bermakna, bayi-bayi tersebut dibiarkan begitu sahaja. Sebagai alternatif, kewajipan mendapatkan susu ibu kembali semula kepada tanggungjawab seorang bapa yang perlu mencari sendiri wanita yang bersesuaian yang boleh mendermakan susunya kepada bayi tersebut. Jika tiada wanita yang sanggup mendermakan susunya, susu formula yang wujud hari ini boleh menjadi pengganti walaupun khasiat dan kualitinya tidak setanding khasiat susu ibu.

Tabung Susu Ibu

Berbeza dengan bank susu, tabung susu ibu merujuk kepada satu sistem yang mengasingkan susu ibu mengikut penderma. Ini bermakna susu daripada penderma A tidak akan bercampur dengan penderma B. Oleh yang demikian, keluarga bayi yang menerima susu tersebut boleh mengenal pasti penderma susu secara dekat. Ahli keluarga juga boleh mendapatkan data daripada pihak hospital mengenai bayi-bayi lain yang mungkin menerima susu daripada penderma yang sama untuk mengenali adik-beradik susuannya. Kaedah ini adalah bertepatan dengan syarak dan boleh dilaksanakan dengan pemantauan pihak berkuasa bagi memastikan ia dapat dijalankan dengan sempurna.

Susu Ibu yang Melalui Proses *Lacto Engineering*

Susu ibu yang melalui proses *lacto engineering* merupakan susu yang diambil daripada seorang wanita dan diproses sehingga menjadi susu tepung di mana ia masih mengekalkan zat-zat susu ibu. Daripada analisis syariah, susu seumpama ini boleh menyebabkan pengharaman perkahwinan atas

sebab susuan menurut mazhab Syafie atas dua sebab. Pertama, kerana hanya seorang wanita yang menderma susu tersebut dan sudah tentu dia boleh dikenali. Kedua, walaupun susu tersebut telah bercampur dengan bahan lain, hukumnya tetap sama. Namun, sebagai alternatif kita boleh merujuk kepada pandangan mazhab Hanafi di mana jika susu telah bercampur dengan bahan lain dan jumlah susu lebih rendah daripada bahan lain, maka ia tidak akan mensabitkan hukum pengharaman. Kedua, untuk menghasilkan susu seumpama ini, susu ini perlu diambil daripada sejumlah besar penderma sehingga amat sukar untuk dipastikan setiap seorang. Ini kerana hukum tidak boleh dibina sekiranya wujud ketidakpastian atau keraguan.

KESIMPULAN

Sebagai kesimpulan, cadangan mewujudkan bank susu ibu merupakan suatu cadangan yang baik tetapi memerlukan penambahbaikan yang lebih mendalam dan berhati-hati. Umpama menarik rambut di dalam tepung, keperluan bayi-bayi tidak diabaikan begitu sahaja dan masalah umum tetap dapat dipelihara.

Jika keadaan hari ini amat mendesak dan susu ibu amat diperlukan oleh kebanyakan bayi di negara ini, disenaraikan beberapa cadangan untuk dipertimbangkan. Cadangan pertama ialah menubuhkan tabung susu ibu di hospital-hospital dengan mengambil kira aspek-aspek berikut:

- a. Ibu-ibu yang ingin mendermakan susunya hendaklah membuat pemeriksaan kesihatan sebelum menjalankan proses pendermaan. Hanya ibu yang bebas daripada penyakit berbahaya atau penyakit berjangkit atas nasihat pengamal perubatan boleh membuat pendermaan;
- b. Susu ibu yang dikumpul hendaklah disaring dan dipastikan tahap kualitinya agar ia bebas daripada sebarang penyakit, virus, jangkitan kuman dan sebagainya serta selamat digunakan untuk satu jangka masa yang sesuai;

- c. Susu ibu diasingkan mengikut penderma yang mana ia tidak dicampurkan antara seorang penderma dengan penderma yang lain. Maklumat penderma juga perlu direkodkan dengan baik pada tiap-tiap susu yang didermakan;
- d. Bayi yang menyusu hendaklah dipastikan umurnya serta bilangan susuan yang diterima;
- e. Surat pengesahan taraf anak susuan dikeluarkan oleh pihak berkuasa agama untuk mengelakkan sebarang masalah yang mungkin berlaku di masa akan datang;
- f. Semua syarat-syarat yang ditetapkan oleh syarak berkaitan penyusuan hendaklah dipatuhi.

Cadangan kedua ialah, untuk keluar daripada permasalahan percampuran nasab, susu ibu daripada penderma yang ramai, diproses menjadi satu produk baru yang mana sifatnya telah berubah dengan menggunakan teknologi moden, tetapi kualitinya masih hampir-hampir dapat menyamai susu ibu yang asli.

Cadangan ketiga ialah jaringan laman sosial dimanfaatkan supaya bayi-bayi yang memerlukan susu ibu dapat menyatakan hasrat mereka melalui peranan ibu bapanya dengan menguar-uarkannya dalam laman tersebut. Manakala bagi ibu-ibu yang ingin menderma, mereka boleh memaklumkan hasrat tersebut melalui laman yang sama. Dengan ini, kedua-dua pihak perlulah berjumpa dan membuat persetujuan dan seterusnya menjalinkan hubungan baik antara dua keluarga tersebut tanpa perlu mendapatkan susu ibu daripada bank susu. Amalan tradisional ini merupakan satu alternatif yang menggunakan kemudahan media baru yang wujud pada hari ini.

RUJUKAN

- Abdul Karim Zaidan. *al-Mufasssal fi Ahkam al-Mar'ah wa Bait al-Muslim fi al-Syari'ah al-Islamiyyah*. jld. 6, cet. 3, (Lubnan: Muassasah al-Risalah, 2000).
- Abu Toyyib Muhammad Shams al-Haq al-Azim Abadi, *'Aun al-Ma'bud Syarh Sunan Abi Daud*, jil. 6, cet. 2, (Madinah: Muhammad Abdul Muhsin, 1968)
- Al-Daruqutni, al-Hafiz 'Ali bin Umar, *Sunan al-Daruqutni*, 'Adil Ahmad 'Abd al-Maujud dan 'Ali Muhammad Mu'awwidh (eds.), jil. 3, cet. 1, (Lubnan: Dar al-Makrifah, 2001)
- Al-Qaradhawy, Yusuf, *Min Hady al-Islam Fatawa Mu'asirah*, jil. 2, (Beirut: al-Maktab al-Islami, 2003)
- Al-Kasani, 'Ala al-Din Abu Bakar bin Mas'ud, *Bada'i' al-Sana'i' fi Tartib al-Syara'i'*, Abd Razak Al-Halbi (ed.), jil. 3, cet. 2, (Lubnan: Dar Ihya' al-Turath al-'Arabi, 1998)
- Al-Nawawi, Abu Zakaria Mahyuddin bin Syaraf, *Kitab al-Majmu'*, Muhammad Najib al-Mut'i (ed.), jil. 20, cet. 1, (Lubnan: Dar Ihya' al-Turath al-'Arabi, 2001)
- _____, *Raudhah al-Talibin*, 'Adil Ahmad 'Abd al-Maujud dan 'Ali Muhammad Mu'awwidh (eds.), jil. 6, cet. Khas, (Lubnan; Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2003)
- Al-Tirmizi dalam al-Mubarakfuri, Abu 'Ali Muhammad 'Abd al-Rahman bin 'Abd al-Rahim, Raid bin Sabri (ed.), *Tuhfah al-Ahwazi Syarh Jami' al-Tirmizi*, jil. 1, (Amman: Bait al-Afkar al-Dauliah, t.th.)
- Al-Syeikh Walid bin Al-Su'aidan, *Isu-Isu Fiqh Perubatan Semasa*, Basri bin Ibrahim al-Hasani al-Azhari (terj.), cet. pertama, (Kuala Lumpur: al-Hidayah Publication, 2007)
- 'Atiyyah Saqar, *Ahsan al-Kalam fi Fatawa wa al-Ahkam*, jil. 2, (Kaherah: Dar al-Ghadd al-'Arabi, t.th.)
- Jumhuriyah Misr al-'Arabiyah Wizarah al-Awqaf al-Majlis al-'Ala li al-Syu'un al-Islamiyyah, *al-Fatawa al-Islamiyyah Min Dar al-Ifta' al-Misriyyah*, jil. 6, cet. 2, (Kaherah, 1997)

- Malik bin Anas al-Asbahi, *al-Mudawwanah al-Kubra*, jil. 2, (Lubnan: Dar al-Kutub al-Ilmiyyah, t.th.)
- Muhammad `Ali al-Taskhiri, *Taqarir `an al-Mu`amarat al-Dauliyyah al-Mihwar al-Awwal ma` Mu`amarat Majma` al-Fiqh al-Islamiy*, jil. 1, cet. 1, (Lubnan: Dar Ihya' al-Turath al-`Arabi, 1997)
- Muslim, *Sahih Muslim* dalam *Mausu`ah al-Sunnah al-Kutub al-Sittah wa Syuruhuha*, jil. 2, cet. 2, (Istanbul: Cagri Yayinlari, 1992)
- Utusan Malaysia, "Bank Susu Tidak Menyalahi Syarak", 19 Oktober 2011
- Wahbah al-Zuhayli, *al-Fiqh al-Islami wa Adillatuh*, jil. 10, cet. 4, (Beirut: Dar al-Fikr, 1997)
- Wizarah al-Awqaf wa al-Syu'un al-Islamiyyah, "Radha'", *Al-Mausu`ah al-Fiqhiyyah*, jil. 22, cet. 2, (Kuwait: Wizarah al-Awqaf wa al-Syu'un al-Islamiyyah, 1992)

